

# المعتد المستند

تصنيف لطيف:

اعلى حضرت، مجدد امام احمد رضا

المعتد المنتقد

مصنف: شاه فضل رسول قادري بدایونی

مترجم

مفتی محمد اختر رضا خاں قادری

ALAHAZRAT NETWORK

اعلى حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org



www.alahazratnetwork.org





بسم الله الرحمن الرحيم

جملہ حقوق محفوظ

مسئد انانت نشر 11

نام کتاب: المعتقد المنتقد

مصنف: علامہ شاہ فضل رسول قادری بدایونی علیہ الرحمہ

حاشیہ: المعتقد المستند

محشی: اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خاں فاضل بریلوی علیہ الرحمہ

مترجم: تاج الشریعہ مفتی اختر رضا خاں الازہری مدظلہ

تصحیح: مولانا مفتی محمد قاضی شہید عالم مدرس جامعہ پوریہ بریلی

صفحات: 352

طبع اول: 1428ھ / 2007ء

(المجمع الرضوی، بریلی، یوپی)

طبع دوم: 1428ھ / 2007ء

تعداد: 1100

————— ناشر —————

مکتبہ برکات المدینہ

جامع مسجد بہار شریعت بہادور آباد کراچی

فون: 021-4219324

ای میل: barkatulmadina@yahoo.com

اور ابن ابی سلیمان نے ایک ایسے شخص کے بارے میں فرمایا جس سے یہ کہا گیا: نہیں رسول خدا کے حق کی قسم "تو وہ یوں بولا: اللہ نے رسول اللہ کے ساتھ ایسا ایسا کیا اور (رسول کے حق میں) بری بات کہی تو اس سے کہا گیا: اے دشمن خدا رسول خدا کے بارے میں کیا بکتا ہے تو اس نے پہلے کلمہ سے سخت تر کلمہ بولا پھر کہا میں نے رسول اللہ سے بچھوڑا لیا ہے یعنی اس لئے کہ وہ حق کی طرف سے بھیجا گیا اور خلق پر مسلط ہوا ہے رسالت عرفیہ کو لغوی معنی کی طرف پھیرتے ہوئے اور یہ تاویل قواعد شرعیہ میں نامقبول ہے یوں ہی ملا علی قاری نے فرمایا تو ابن ابی سلیمان نے اس سائل سے کہا جس نے اس قائل کا حکم پوچھا تھا اس کے قول پر گواہ لا، اور میں تیرا شریک ہوں مطلب یہ ہے کہ اس کے کلمہ میں، اور اس کلمہ کے ثواب میں تیرا حصہ دار ہوں، قاضی نے فرمایا: (کہ حبیب ابن ربیع نے فرمایا: [۲۳۷])

(اس لئے کہ اس قائل کا دعوائے تاویل) لفظ صریح میں یعنی ایسے لفظ میں جو (کفری معنی دینے میں خالص و متعین ہے اس میں کوئی اشتباہ نہیں اور کوئی قرینہ

[۲۳۷] اور فتاویٰ خلاصہ اور فصول عماد یہ اور جامع المصنفین اور فتاویٰ ہند یہ وغیرہا میں ہے اور یہ لفظ عماد کی جس کسی نے عربی میں کہا "انا رسول اللہ" یعنی میں اللہ کا رسول ہوں یا قاری میں کہا "من یغفر" یعنی میں بخیر ہوں اور اس سے مراد یہ لیتا ہے کہ میں پیغام لاتا ہوں ایسا شخص کافر ہے۔

یہاں سے اس بات کا کفر ہونا ظاہر ہو گیا جو اپنے منہ مرزا قادیانی نے کہی جہاں جھوٹے دجالوں میں سے ایک ہے جن کے ظاہر ہونے کی خبر نبی ﷺ نے دی، اور یہ شخص اس زمانہ میں پنجاب میں واقع قادیان میں نکلا اور اس نے یہ دعویٰ کیا کہ اس کی طرف کلام الہی کی وحی آتی ہے حالانکہ اس کے پاس کوئی وحی نہ آئی، اور اس نے کہا کہ عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کی وفات ہو چکی اور کشمیر میں دفن ہوئے اور یہ کہ میں عیسیٰ ابن مریم ہوں جن کو اللہ نے بھیجے کا وعدہ کیا تھا، اور میں رسول خدا عیسیٰ سے افضل ہوں، اور یہ کہ میں اللہ کی طرف سے رسول بنا کر بھیجا گیا ہوں، اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور اللہ نے میرا نام نبی بھی رکھا، اور یہ کہ میں بعض اگلے انبیاء سے افضل ہوں، ان کے علاوہ اس سے اور صریح علانیہ کفر

← المعتمد المستند      ۲۳۱      المعتمد المستند →

اس کے معافی نہیں) لہذا یہ بات محض ایک دعویٰ ہے جو علامت سے یعنی دلیل سے خالی ہے تاویل کا دعویٰ نامقبول ہے اس لئے کہ یہ رسول کی توہین ہے اور ایسا شخص نہ رسول کی تعظیم بجالاتا ہے اور نہ ان کی توقیر کرتا ہے (اس لئے کہ ان کے وصف خاص کو بول کر مستحق اہانت جانور مراد لیا) تو واجب ہوا کہ اس کا خون مباح ٹھہرے۔

اور ابو عبد اللہ ابن عتاب نے عشر کے محصل کے بارے میں جس نے کسی شخص سے کہا ٹیکس ادا کر اور نبی ﷺ سے شکایت کر اور کہا [۲۳۸] اگر میں مانگوں یا انجان ہو جاؤں تو بیک نہی ﷺ نے مانگا اور انجان ہوئے اس کے بارے میں یہ فتویٰ دیا کہ اس کو قتل کیا جائے گا۔

اور علمائے اندلس نے ابن حاتم متفقہ ظلیلی کے قتل کا حکم دیا جب اس کے خلاف اس پر گواہی گزری کہ اس نے نبی ﷺ کے حق کو ہلکا جانا اور دوران مناظرہ ان کو یتیم، حیدرہ کا خسر کہا اور یہ کہا کہ حضور ﷺ کا زہد اختیار نہ تھا اگر اچھی چیزوں پر قدرت رکھتے تو ضرور انہیں کھاتے اور ایسی دیگر باتیں۔

اور قاضی ابو عبد اللہ مرابط نے فرمایا: جو یوں کہے کہ نبی ﷺ شکست خوردہ ہوئے اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائیگا اور اگر توبہ کی تو اس کی توبہ قبول ہوگی ورنہ اس کے ساتھ منعم ہیں جو اس کے چہرے ہوئے رسالہ میں اسی سے منقول ہیں اور میں نے ان شدید ملعون کلمات کے کفر ہونے پر اپنے فتاویٰ کے کتاب السیر میں براہین الہیہ قائم کئے تو ان کا مطالعہ کیا جائے اور ایسے دجالوں سے بچا جائے۔ لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (اور گناہ سے پھرنے اور نیکی کی طاقت عظمت والے خدا کی ہی مدد سے ہے) ۱۲۔

[۲۳۸] یعنی عشر کے محصل نے اور اس کے بعد یہ بھی کہا کہ اگر میں مانگوں یعنی مال طلب کروں یا بعض حال سے جاہل ہوں۔ (خلاطی قاری) ۱۲ امام اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہ



کے درمیان کا معاملہ تو بالافتاق اس کی توجہ قبول ہوگی۔

قاضی عیاض نے فرمایا: اور یونہی جو حضور کی تنقیص کرے یا حضور کو بکری چرانے کے سبب، یا سہو و نسیان کے سبب یا چادو کے سبب یا اس زخم کی وجہ سے جو ان کو لگایا ان کی کسی قوت کی ہزیمت یا دشمن کی جانب سے ایذا رسانی کی وجہ سے یا اپنے زمانہ کی کسی شدت کی وجہ سے یا اپنی عورتوں کی طرف میلان کی وجہ سے انہیں معیوب جانے تو ان سب صورتوں میں جو حضور کی تنقیص کا قصد کرے اس کے لئے حکم قتل ہے۔

یہ جو مذکور ہوا یعنی حضور کو قصد دشنام دینے والا اور توہین کرنے والا اور کسی وجہ سے ان کی تنقیص کرنے والا خواہ وہ وجہ ممکن ہو یا محال ہو قتل کیا جائے گا یہ وجہ اول ہے جو ظاہر ہے اس میں کوئی اشکال نہیں۔

اور وجہ ثانی ظہور وضاحت میں پہلی سے ملتی ہے اور وہ یہ کہ قاتل نے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے جو کہا اس سے دشنام دینے اور تنقیص کا قصد نہ رکھا ہو، اور نہ اس کا معتقد ہو، لیکن اس نے حضور ﷺ کی جناب میں کفری بول بولا ہو، یعنی ان کی شان میں لعنت اور دشنام کا کلمہ بولے، یا حضور کی تکذیب کرے یا اس میں حضور کی طرف ایسی چیز کی نسبت کرے جو حضور کے لئے محال ہے، یا اس چیز کی نفی کرے جو حضور کے لئے واجب ہے، یعنی ایسی بات کہے جو حضور کے حق میں تنقیص ہے مثلاً حضور کی طرف ارتکاب کبیرہ کی نسبت کرے یا اللہ کا پیغام پہچاننے میں یا لوگوں کے درمیان فیصلہ کرنے میں مدہمت کی نسبت کرے، یا ان کے مرتبے کو گھٹائے، یا ان کی نسبت شریف کو کم بتائے، یا ان کے علم وافر میں یا ان کی پارسائی میں کمی بتائے، یعنی جو حضور سے بشیرت ثابت ہے ایسے امور کو جن کی حضور نے خبر دی اور ان کی خبر متواتر ہوئی، قصد ان کی خبر کو رد کرنے کے لئے

[۲۳۳] جھٹلائے یا گھنیا بات اور برا کلام اور (دشنام کی قسم سے کوئی بات) حضور کی شان میں بولے اگرچہ اس کے حال کی ولایت سے یہ ظاہر ہو کہ اس نے حضور کی مذمت کا ارادہ نہ کیا اور نہ دشنام دینے کا قصد کیا، یا تو جہالت کی وجہ سے جس نے اس کو اس بات پر اکسایا جو اس نے کہی، یا تنگدلی [۲۳۴] کی وجہ سے، یا کسی خلاف شرع کی وجہ سے [۲۳۵]، یا نگہداشت اور زبان پر قابو میں کمی کی وجہ سے، یا اپنے کلام میں بے باکی [۲۳۶] کی وجہ سے وہ بول گیا تو اس وجہ کا حکم وہی ہے جو

[۲۳۳] اقوال: کورد خبرہ میں (حضور کی طرف خبر کی) اضافت کا معنی ملحوظ نہیں ہے ورنہ قائل ان لوگوں میں سے ہوگا جنہوں نے حضور کی تنقیص دانستہ کی، اب یہ وجہ اول سے ہوگا اور نیز اس وقت تو اثر کی قید ضائع ہوگی، اس لئے کہ جو صحیح حدیث احاد کو رد کرے بلکہ ضعیف بلکہ ساقط بلکہ موضوع کو رد کرے اس گمان پر کہ وہ حضور ﷺ کا کلام ہے تو وہ اپنے اس قصدی رد سے حضور ﷺ کی خبر کو رد کر رہا ہے اب وہ یقیناً اپنے اس برے قصد سے کافر ہے تو مدار کفر اس پر ہے، اگرچہ وہ خبر حضور ﷺ کی خبر نہ ہو تو سنی یہ ہے کہ قائل اس خبر کو رد کرنے کا قصد کرے جو حضور ﷺ سے متواتر ہے۔ اور حاصل کلام یہ کہ خبر متواتر کو دانستہ جھٹلائے ۱۲۔

[۲۳۴] یعنی ”نہی“ کا معنی تنگی دلی ہے۔ ۱۳۔

[۲۳۵] یونہی (منکر) ملاطی قاری کے نسخہ میں ثابت ہوا جس پر انہوں نے شرح کی، اس لئے کہ انہوں نے اس کی تفسیر میں محرم (حرام) یا غیر حرام فرمایا ظاہر تر وہ ہے جو متن شفا اور شرح نسیم الریاض کے نسخوں میں ہے یعنی ان کے قول ”او منکر“ کی بجائے ”او منکر“ اب اسی کلمے سے اس لفظ کی تفسیر ہوتی ہے اور ملاطی قاری کا قول محرم اور غیر حرام ان لفظی چیزوں کے عموم کے لئے ٹھہرے گا جن کی حرمت میں دلیل قطعی نہیں جیسے بھنگ اور الخون اور مباح کو شامل ہونے کا اعتراض وارد نہیں ہوتا، اس لئے کہ اگر مباح چیز سے عقل ضائع ہو تو آدمی سے اس پر مواخذہ نہیں جو اس سے سرزد ہو۔ اس لئے کہ وہ منکر کے دائرے سے باہر ہے، اس کے باوجود یہ بات قلق سے خالی نہیں ۱۴۔ راہم اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہ

المعتقل المستقل      ۲۳۵      المعتقل المستقل

وجہ اول کا ہے۔ قتل بے تردد اس لئے کہ کفر یوں لے میں کوئی جہالت کے سبب [۲۳۷] معذور نہیں ٹھہرتا۔

[۲۳۶] یعنی عمر کا معنی بے باقی ہے ۱۲

[۲۳۷] یعنی نہ کورہ اعتذار جیسے شکلی یا نشہ یا لاپرواہی یا سبقت لسانی کا دعویٰ جیسا کہ شفا میں ہے ان کے سبب معذور نہ قرار پائے گا اور ملاطی قاری نے سبقت لسانی کے دعویٰ میں صاحب شفا سے یہ کہہ کر اختلاف کیا کہ بھول چوک معرض بیان میں عذر ہے۔

اقول آپ پر اللہ کی رحمت ہوئے، بغرض زبانی میں آپ نے صاحب شفا کی طرف سے قطع دعویٰ کی زیادتی پر غور نہ کیا اس لئے کہ اللہ جس کے بارے میں یہ جانے کہ اس نے دل سے یہ کہنے کا ارادہ کیا کہ اے اللہ تو میرا رب ہے اور میں تیرا بندہ، پھر فرط خوشی میں خطا کر بیٹھا اور بات الٹ دی تو اس پر اس کے رب کے نزدیک عتاب نہیں رہے ہم تو اگر اس دعویٰ سے آدمی کو معذور جائیں تو شرعی احتیاط کا دروازہ بند ہو جائے گا اور خطاب شرع منقطع ہو جائے گا اور دنیا کے کتے علانیہ دشنام دینے پر جری ہو جائیں گے تو یہی وہ ہے جو "قاضی" نے مراد لیا اور راستی کو یہ ہوئے اللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

پھر ہمیں معلوم ہو کہ عذر نشہ کے نام قبول ہونے پر اس حدیث سے اشکال آتا ہے جو بخاری و مسلم میں ہے یعنی سیدنا حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے شراب پینے کا قصہ اور سیدنا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کی دو اوشنیوں کے کوہان کاٹ دینا اور حمزہ کا یہ کہنا کہ تم تو میرے باپ کے غلام ہو تو مجھے کیسے مارو گے ان سے ان کی بات پر سواخذہ نہ فرمایا اور یہ فرما کر وہاں سے پھرے کہ حمزہ نئے میں ہے تو اس اشکال کا جواب امام قاضی عیاض نے یہ دیا کہ شراب اس وقت حرام نہ تھی یعنی بلکہ یہی قصہ شراب کے حرام ہونے کا سبب ہوا قاضی عیاض نے فرمایا لہذا شراب پینے سے جو باتیں سرزد ہوئیں ان میں کوئی گناہ نہ تھا اور اس کے نتیجے میں جو رونما ہوتا معاف تھا، جیسے فیذ سے اور جس روا میں نئے کا اندیشہ نہ ہوا کسی دوا کے پینے سے ہونے والی بات معاف ہے اھ۔ اور اس جواب پر یہ اعتراض ہوا کہ شراب اگرچہ اس



وقت حرام نہ تھی پھر بھی نشہ تو حرام تھا اور اس کا جواب یہ دیا گیا (کہ ابتدائے اسلام میں) حرمت نشہ کی روایت صحیح نہیں اگرچہ مشہور ہے، نسیم الریاض میں اس جواب کو نقل کیا اور اس میں غور کرنے کا حکم دیا۔

اقول کیوں نہیں، حرمت نشہ یقینی ہے ہمیشہ سے چلی آتی ہے بلکہ قبح نشہ، ہم ماترید یہ کے نزدیک عقلی ہے اور خدائے حکیم کی شان نہیں کہ کبھی اس کو مباح فرمائے اس لئے کہ نشہ کے مباح ہونے میں تمام ظاہر و پوشیدہ بے حیائیوں کی اباحت ہے اس لئے کہ برائی سے روکنے والی چیز باذن خداوندی عقل ہی ہے اب اگر کسی کی عقل زائل ہوگئی تو وہ جو چاہے کرے، کیا تم نے وہ کلمہ نہ سنا جو نبیوں کے زمانے میں چلا آ رہا کہ ”جب تو بے شرم ہو تو جو چاہے کر اب ایسے شخص سے کسی جان کا ناحق قتل بعید ہے، نہ کسی عرم عورت سے زنا کرنا، اور نہ بت کو بجدہ کرنا مستبعد ہے تو کیسے ہو سکتا ہے کہ کوئی ایسی شریعت ایسی چیز کی اباحت لائے اور اس سے اللہ کی پناہ، باوجودیکہ علماء نے صاف فرمایا کہ عقل و نسب اور اپنی جان و ایمان کی حفاظت تمام شریعتوں میں بالا جماع واجب ہے۔

بلکہ تحقیقی جواب وہ ہے جو میں کہتا ہوں: اس زمانے میں شراب و چنگ حرام نہ تھی، ہاں نشہ حرام تھا اور شراب پینے والے غیر ارادی طور پر نشہ میں پڑ جاتے تھے یوں کہ تھوڑی جس سے نشہ نہ ہو پی لی پھر پی، پھر اور پی، اور ہر بار نہیں گمان یہ تھا کہ یہ نشہ نہ لائے گی، تو ایک مرتبہ یہ اتفاق ہوا کہ بے ارادہ وہ مقدار نشہ کی حد کو پہنچ گئی اس لئے کہ نشہ بھی ہر خلاف توقع باطن میں پوشیدہ استعداد کی وجہ سے ناشی ہوتا ہے جس پر نفس کو اطلاع نہیں ہوتی تو ایسا نشہ بوجہ عدم قصد حرام معاف تھا پھر جب درخشندہ شریعت مطلقاً سد ذریعہ کا حکم لائی اصلاً شراب پینے والے کے لئے کوئی عذر نہ رہا، تو نشہ آور چیز کو قصد اپنے والا ان تمام باتوں کا قاصد ٹھہرا جو اس سے حالت نشہ میں صادر ہوتی ہیں اس لئے کہ اس نے سبب حرام کو عمداً اختیار کیا باوجودیکہ اس کے پرے اثرات اسے معلوم تھے والہ اعلاٰ بلائہ تعالیٰ۔

امام قاضی عیاض فرماتے ہیں ابوالحسن قاسمی نے اس شخص کے بارے میں جس نے نشہ کی حالت میں نئی تہذیب کو دشنام دی یہ فتویٰ دیا کہ اس شخص کو قتل کیا جائے گا اس لئے کہ

ملا علی قاری نے فرمایا: (حکم مذکور) اس لئے ہے کہ اللہ کی ذات و صفات کی معرفت اور اس کی معرفت جس کا تعلق اس کے انبیاء سے ہے فرض میں ہے۔ اجمالی طور پر مقام اجمال میں اور تفصیلی طور پر مقام تفصیل میں ہاں اگر کوئی جملہ اس کے الفاظ کو جان کر بولے اور اس کے معنی کا معتقد نہ ہو ممکن ہے کہ اس سے وہ جملہ بغیر اکراہ صادر ہوا بلکہ اس کی مرضی سے وہ کلمہ اسکی زبان سے نکلا تو اس

اس کے بارے میں یہ گمان ہے کہ وہ اس دشنام کا معتقد ہے، یا حالت بیداری میں اس کا ارتکاب کرتا ہے اور ملا علی قاری نے فرمایا اس لئے کہ ہر برتن سے اسی پکیتا ہے جو اس میں ہوتا ہے، اور یہ حکم اس کے ساتھ سوائے عین پر مبنی ہے حالانکہ ایسی بات اس کو لازم نہیں اس لئے کہ مست اپنے نبی کی حالت میں کبھی اپنی ماں اور بیٹی اور ان دونوں کے مثل محرم کا قصد کرتا ہے حالانکہ اس سے یہ گمان نہیں کہ وہ ایسا کلام حالت بیداری میں کرے۔

اقول عورت کی طرف میلان طبعی امر ہے اور طلال و حرام کا فرق کرنا عقل کا کام ہے تو جب عقل زائل ہو جاتی ہے "جست باقی رہتی ہے جو چوپایوں کی طرح اس میں اور اس میں فرق نہیں کرتی اور کلام کا معاملہ ایسا نہیں، اس لئے کہ وہ طبیعت سے ناشی نہیں ہوتا بلکہ اس کے لئے عقل مد پر ضروری ہے یا ایسی عادت جس سے بغیر فکر کے کلام صادر ہو اسی لئے اس شخص کے بارے میں جس پر جنون طاری ہوتا ہے یہ مشاہدہ ہے کہ جنون میں وہ شخص وہی دہراتا ہے جس کا حال ہو (ثبات حقیر) میں مادی رہا، اب مسلم اگر پاگل ہو جائے والیہ از باللہ تعالیٰ تو جب قسم کھائے گا تو اللہ ہی کی قسم کھائے گا، اور بخون مشرک اپنے دیوتاؤں کی قسم کھائے گا، اس مثال کے ساتھ وہ باتیں ضم ہیں جن کے بارے میں مشاہدہ ہے کہ پاگل وہی کرتا ہے جس کا حالت اتفاقہ میں مادی ہوتا ہے اور؟ نے ایک رافضی عورت کو دیکھا جو پاگل ہو گئی تھی تو کھلم کھلا صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو برا کہتی تھی جنون نے اس کی وہ بات ظاہر کر دی جو وہ چھپاتی تھی اور ایسی بات کسی ایسے سنی سے نہ کہنی گئی جس پر جنون طاری ہوا، والیہ از باللہ تعالیٰ بلکہ اور کسی بخون کافر سے بھی نہیں اس لئے کہ وہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو برا کہنے کا مادی نہ تھا۔ ۱۳ امام اہلسنت رضی اللہ تعالیٰ عنہ



المعتقد المنتقد ← ۲۳۸ ← المعتمد المستند

کے قائل پر حکم کفر ہے، اس قول پر بنا کرتے ہوئے [۲۳۸] جو بعض علماء کے نزدیک مذہب مختار ہے کہ ایمان، تصدیق و اقرار کا مجموعہ ہے تو زبان پر اس کلمہ کے جاری کرنے کے سبب اقرار، انکار سے بدل گیا، رہی یہ صورت کہ کوئی کلمہ بولا اور یہ نہ جانا کہ وہ کلمہ کفر ہے تو فتاویٰ قاضی خاں میں اس کے بارے میں اختلاف کی حکایت ہے بغیر کسی ترجیح کے [۲۳۹] اس لئے کہ قاضی خاں نے فرمایا: ”کہا گیا وہ شخص کافر نہ ہوگا اس لئے کہ وہ جہل کی وجہ سے معذور ہے، اور یہ بھی کہا گیا کہ وہ کافر ہے اور جہل سے معذور نہ ٹھہرے گا (ملا علی قاری نے کہا) اقول اور قول اوں ظاہر تر ہے مگر اس صورت میں جب کہ بات اس قبیل سے ہو جس کا دین سے ہونا عام و خاص کو ضرور معلوم ہے تو وہ شخص اس صورت میں کافر ہوگا اور اس کا جہل عذر نہ ہوگا۔

(نیز فرمایا) اقول ”اور خلاصہ میں ہے: ”کسی نے کہا میں ملحد ہوں“ کافر ہو گیا، اور محیط و صادی میں ہے (وہ کافر ہو گیا) اس لئے کہ ملحد کافر ہے (اور اس نے اپنے ملحد ہونے کا اقرار کیا) اور اگر یہ کہتا ہے کہ میں نہ جانتا تھا کہ یہ کلمہ کفر ہے اس بات سے وہ معذور قرار نہ پائے گا۔ یعنی حکم قضا میں، اور جی میں بھیجی باتوں کی [۲۳۸] اقول۔ قول مختار پر اس قوس کی بنا رکھنے کی حاجت نہیں، بلکہ دونوں مذہب پر دو بات کفر ہے، اس لئے کہ دین کی کسی بات کا انکار خوشی سے زبان پر لانا یقیناً تصدیق کے ساتھ نہیں مل سکتا اگرچہ قرار شرط (جہل ایمان) نہ ہو بلکہ اگرچہ شرط نہ ہو اور بیشک علماء نے اس کے کافر ہونے کی تصریح فرمائی اور میں نے اس امر کی تحقیق ”اپنے رسالہ“ البدرۃ اللعنا علی طلائع نطق بکفر طوعاً میں کی ۱۲۔

[۲۳۹] یعنی صریح ترجیح ذکر کئے بغیر اختلاف کو ذکر کیا ورنہ انہوں نے (قاضی خاں نے) اپنے فتاویٰ کے خطبہ میں پہلے ہی فرمایا کہ وہ اظہر و اشہر کو مقدم کریں گے اور طحاوی پھر شامی نے تصریح کی کہ قاضی خاں جس کو پہلے ذکر کریں وہی معتد ہے۔ ۱۲ ملہام استنبط فی فی اللہ تعالیٰ عینہ۔

اللہ کو خبر ہے۔ [۲۵۰]

**تیسری وجہ:** حضور ﷺ نے جو فرمایا، یا جو دین وہ لائے اس میں انہیں جھٹلانے کا قصد کرے، یا ان کی نبوت، یا ان کی رسالت، یا ان کے وجود کی نفی کرے، یا ان کے ساتھ کفر کرے اپنے اس بول سے اپنی ملت کے سوا یہودیت، نصرانیت اور مجوسیت کسی دوسرے دین کی طرف منتقل ہو یا نہ ہو یعنی کسی دین کی طرف منتقل نہ ہو، یوں کہ ملحد، زندیق، یا دہری، یا تاختی بن جائے جن کو عرفاً دین نہیں کہا جاتا اگرچہ نقوی معنی کے لحاظ سے یہ دین ہے تو ایسا شخص بالاجماع کافر ہے جس کو قتل کرنا واجب ہے۔

**چوتھی وجہ:** یہ ہے کہ زبان پر کوئی مجمل بات لائے اور کوئی مشکل لفظ بولے جس کو نبی ﷺ پر اور دوسرے پر محمول کرنا ممکن ہو یا اس لفظ کی مراد میں مکروہ معنی سے سلامتی، یا اس کے برے معنی [۲۵۱] مراد ہونے میں وہ لفظ مترود

[۲۵۰] یہاں تک ملاحظی قاری کی عبارت ہے: ۱۲

[۲۵۱] مصنف کا قول ”ادشرہ“ سلامت پر معطوف ہے نہ کہ ”مکروہ“ پر جیسا کہ فہم کی طرف متبادر ہوتا ہے اور ”دینی“ نے اسے یعنی موخر الذکر کو اختیار کیا، تو ملاحظی قاری نے ان کی خطا بتائی، اور خفائی نے ان کی پیروی کی، اور عجیب یہ ہے کہ متن کے قول ”فمن بشرہ“ سے پہلے سلامت مقتدر مانا تو یہ تقدیر حکم کرتی ہے کہ ”بشرہ“ مکروہ پر معطوف ہو مگر یہ کہ لفظ ”سلامتہ“ یا سکیم ہوا اور مختصر یہ کہ معنی اس میں مترود ہے کہ مراد اس کے کلام سے حضور ﷺ کا مکروہ سے محفوظ ہونا ہے یا مراد اس کا برا پہلو ہے یعنی اپنے کلام سے اس نے نبی کریم ﷺ سے شرعیب و طاعت کو فاق کرنے کا قصد کیا اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کے طور پر ”أَمْشُوا بِسَبْعٍ مِّنْ الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا“ (سورۃ النہل آیت ۱۰) زمین والوں سے کوئی برائی کا ارادہ فرمایا گیا ہے یا ان کے رب نے کوئی بھلائی چاہتی ہے (کنز الایمان) یا سلامتہ ادشرہ میں دونوں تفسیریں کلام کی طرف لوٹتی ہیں یعنی کلام دونوں کا محمل ہے ان دونوں میں سے ایک میں اس کلام کا مکروہ معنی سے محفوظ ہونے کا پہلو ہے اور دوسری جب میں اس کا برا پہلو ہے کہ سنی کو فتنہ دنا پاک ٹھہراتا ہے تو کلام مراد میں مترود ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲۔



بارے میں جو اس کے مقصد پر دلالت کرتی ہے سوال ہو چکے، آیا اس نے اس زمانے کے سراو اے مراد لیے تو معلوم ہے کہ ان میں کوئی نئی سرسل نہیں لہذا اس کا معاملہ ہلکا ہو گا ملا علی قاری نے فرمایا اس لئے کہ اس کی بات کو مبالغہ [۲۵۸] پر اور اس اعتقاد [۲۵۹] کے مراد ہونے پر کہ اب کسی کا نبی ہونا محال ہے محمول کرنا ممکن ہے۔ تو مقام تکمیل [۲۶۰] (عذاب) میں اس کی تعزیر ہلکی ہوگی اور اس کلام کو اس پہلو پر رکھنا بھی ممکن ہے کہ وہ کسی ایسے نئی سرسل کا ہونا ممکن ٹھہراتا ہے جو ہمارے نبی ﷺ کے بعد ظاہر ہوا اب اس صورت میں اس کا حکم زیادہ سخت ہوگا اسی لئے ہمارے کچھ علماء نے فرمایا کہ کوئی نبوت کا دعویٰ کرے تو اس سے کوئی کہنے والا کہے کہ معجزہ ظاہر کر تو کہنے والا کافر ہو جائیگا بشرطیکہ کسی نئے نبی کا ہونا ممکن جانتا ہو۔

تمسائی نے فرمایا یہ جو قاضی نے ذکر کیا [۲۶۱] کہ انبیاء صاحب مال تھے ہم

[۲۵۸] میں کہتا ہوں: اللہ اس مبالغہ کا برا کرے جو سب سے بری مشقت تک پہنچا ہم اللہ سے معافی اور عاقبت طلب کرتے ہیں۔ ۱۲

[۲۵۹] یعنی کسی نئے نبی کا ہونا اب محال جانتا ہو یا یہ محال جانتا ہو کہ کسی نبی نے سراو اں کے رکھنے کا عمل کیا ہو تو اس کی یہ بات محال کو محال پر معلق کرنے کے قبیل سے ہے لیکن جیسا کہ تم دیکھتے ہو یہ بات بہت خبیث باتوں میں سے ایک ہے۔ ۱۲

[۲۶۰] تکمیل کے معنی تعذیب۔ ۱۲

[۲۶۱] جنہیں معلوم ہو کہ فندق (بزبان عربی) سرائے اور رباط کے معنی میں ہے اور صاحب لفاظ یہ ہیں لیکن اس کے الفاظ کا ظاہری معنی حقد میں و متاخرین میں سے ہر سرائے والے کو عام ہے۔ اور اگلے انبیاء و مرسلین میں کچھ وہ ہوئے جنہوں نے کسب مال فرمایا۔ ۱۲

علامہ خفاجی نے فرمایا: اور تم جان چکے کہ صاحب فندق (سرائے والا) ایسے شخص سے کنایہ ہے کہ جس کا مال زیادہ ہو۔ اس لئے کہ سرائے کو وہی بتاتا ہے اور وہی سرائے کا

المعتقل المعتقل ۳۳۲ المعتقل المعتقل

گئیں گے اس لفظ سے قائل نے صاحب مال مراد لیا تو ظاہر ہے [۲۶۲] اور اگر سرائے کو رکھانے والا اور اس کا نگہبان مراد لیا تو ایسا کوئی نئی موجود نہیں جس نے یہ کام کیا ہو اس لئے کہ یہ بڑے نکاح میں سے ایک ہے تو (جو قاضی نے فرمایا) اس کا معنی [۲۶۳]

مالک ہوتا ہے۔ جو ایسا ہوتا ہے۔ تو یہ محاورہ عربوں کے اس محاورہ کی طرح ہے کہ کہتے ہیں ”طویل النجار“ جس کے معنی دراز قامت ہے۔ اہ، آدمی کے لئے اس وقت بولا جاتا ہے، جب قائل اس لفظ سے صاحب مال (مالدار) مراد لیتا ہے، ربی وہ صورت، کہ یہ لفظ بول کر سرائے کا خادم یا اس کا چوکیدار مراد لے، اور یہ وہی شخص ہے جسے ہندی میں ”بھٹیاریہ“ کہتے ہیں۔ انبیاء کے لئے اس وصف سے تھائی ہے، اب اگر کوئی عموم مراد لے، تو اس لفظ کا انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو شامل ہونا ممکن نہ ہوگا اور قائل کا قول اگرچہ نئی ہو فرض محال کے طور پر رہ جائیگا، تو یہ بات سمجھو، اور اس مذکور کلام میں سے کچھ کی طرف ملاحظی قاری نے اشارہ فرمایا ہے۔ ۱۲۔

[۲۶۲] جو قاضی نے ذکر کیا۔ ۱۲۔

[۲۶۳] یہ وہ عبارت ہے جو ملا علی قاری نے تلمسانی سے نقل کی رحبما اللہ تعالیٰ اقول اور میں اس کلام کو دیکھتا ہوں کہ باہم مربوط و منسلک ہوتا نہیں لگتا، اب ہم اس مقام کی تحقیق اور مقصد کی توجیہ میں وہ لائیں جو ملک (بادشاہ) غلام ہمارے لئے کھولے، تمہیں معلوم ہو کہ ”لو“ و صلیہ اور یوں ہی ”ان“ و صلیہ ایسے حکم کے عموم کی تاکید کے لئے آتے ہیں جس کے بعد یہ دونوں یعنی ”لو“ اور ”ان“ آتے ہیں اور اس وجہ سے کہ ان کے مدخول کی نفیض فرد ہو یا حال مدخول ان اور اس سے زیادہ حکم کی سزاوار، ہوتی ہے اور اس میں ایک قسم کی پوشیدگی ہوتی ہے جس کا ثبوت فرد کے لئے یا اس حالت میں بسا اوقات غیر معروف یا مستبعد ہوتا ہے لہذا تقدیر نفیض کا ذکر اس کے ظہور کی وجہ سے لپیٹ دیا جاتا ہے (چھوڑ دیا جاتا ہے) اور اس حکم پر (جو لو اور ان کے بعد آتا ہے) نص کی جاتی ہے تاکہ یہ ظاہر ہو جائے کہ حکم دونوں تقدیروں پر لازم ہے اب واو عطف یوں چمکتا ہے گویا کہ وہ اصل میں کسی



تفسیر شریعہ غیر مذکورہ پر عطف ہے۔ جیسے کہ اللہ نے فرمایا: وَيُؤْتُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ط (سورۃ الحشر آیت ۹) اور اپنی جانوں پر ان کو ترجیح دیتے ہیں اگر چاہیں شدید بھگتی ہو (کنز الایمان)

اور ایمان عدم نقصان کی صورت میں وجود نقصان کی حالت میں ایمان کی نسبت ظاہر تر ہے تو فحشی کی تصریح کی تا کہ ظاہر پر بدرجہ اولیٰ دلالت کرے گویا کہ یوں کہا گیا کہ اگر انہیں نقصان نہ ہو تو ایمان فرمائیں اور اگر ان کو نقصان ہو جب بھی ایمان کریں الحاصل ایمان دونوں تقدیروں پر ان کا وصف لازم ہے اور یوں ہی اللہ تعالیٰ کا قول: أَفَإِنْ مَا تَكُونُوا يَذُرُكُمْ كَمَا أَلَعْتُمْ أَنْ تَكُونُوا فَمَنْ يُزَوِّجُ الْمُشْبِكَةَ ط (سورۃ التسماء آیت ۷۸) تم جہاں کہیں ہو موت تمہیں آئے گی اگر چہ مضبوط قلعوں میں ہو (کنز الایمان)

تو موت کا اس کو جالینا جو کسی پناہ گاہ میں نہیں اس شخص کو موت آنے کی یہ نسبت جو مضبوط قلعہ میں ہے ظاہر تر ہے تو فحشی پہلو پر نص فرمائی اس بات پر دلالت کرنے کے لئے کہ موت آنا دونوں فریق کو لازم ہے پھر تقدیر مذکور کبھی تحقیقی ہوتی ہے جیسے کہ ان دونوں آیت کریمہ میں اس لئے کہ انصار کچھ وہ تھے جو جنگی میں تھے اور لوگوں میں کچھ وہ ہیں جو اونچے محلوں میں ہیں اور کبھی فرضی ہوتی ہے کہ خارج میں اس کا وجود نہیں ہوتا بلکہ وہ متنبع ہوتی ہے جس کے ہونے کا امکان نہیں، یہ تقدیر تا کید عموم میں زیادہ دخل رکھتی ہے، اس لئے کہ یہ فرضی تقدیریں کو بھی شامل ہے اور مجھے قرآن عظیم سے یوسف علیہ السلام کے بھائیوں نے اپنے باپ سے جو عرض کی اس کے سوا کوئی مثال اس وقت یاد نہیں آتی (ان کی عرض یہ تھی) وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا وَلَوْ كُنَّا ضُفُفَيْنِ (سورۃ یوسف آیت ۷۱) اور آپ کسی طرح ہمارا یقین نہ کریں گے اگرچہ ہم بچے ہوں (کنز الایمان)

تو بھڑیئے سے متعلق جھوٹی خبر میں ان کا سچا ہونا فی الواقع متنبع ہے لیکن یہ ان کا مقصود نہیں پھر اگر وہ تقدیر مفروض محض ہو تو تفسیر شریعہ سے زیادہ کسی چیز کا فائدہ نہ دے گی اور اگر وہ تقدیر حکم حلی کے بعد تحقق ہو تو پہلے جیسے ایک تفسیر حملیہ کا فائدہ ہوگا جو حکم میں ایجابا یا سلبا پہلے حملیہ کی طرح ہوگا اس میں محمول وہی تفسیر اولیٰ کا محمول ہوگا اور تقدیر تفسیر اولیٰ کے